

El rol de las colectividades Árabe/musulmana y judía de la Argentina en las relaciones Argentina-Medio Oriente respecto del conflicto del Medio Oriente . El caso AMIA y la Embajada de Israel.

Lic. M.A. en RR.II Norberto R. Méndez

Creemos que el papel desempeñado por las colectividades judía y árabe/musulmana de Argentina respecto del conflicto del Medio Oriente representa un buen ejemplo de la participación de la sociedad civil en las relaciones internacionales ya que el mismo constituye un factor a tener en cuenta en la configuración de la política exterior de nuestro país hacia esa región.

Algunas consideraciones conceptuales acerca de términos utilizados.

Arabes/Musulmanes

Aplicamos la denominación "musulmán" a los que se declaran (auto-definición) seguidores de la religión islámica, con diferentes grados de observancia. Algunos se consideran formando parte de una comunidad o colectividad y otros simplemente viven esta identidad religiosa individualmente. Asimismo, muchos consideran al Islam una forma de vida, una cultura y no siguen necesariamente los preceptos religiosos.

Especial atención merece el tema de la usual asociación musulmán/árabe. Si bien no son sinónimos ya que hay personas de religión islámica que no proceden de un origen étnico árabe, a su vez, existen

árabes que son cristianos o judíos o de otras confesiones o ateos, puesto que su arabidad remite a lo étnico y no a lo religioso¹.

Muchas veces en este trabajo usamos los dos términos asociados, separados por una barra, ya que en la Argentina la mayoría de los musulmanes son de ascendencia árabe y porque muchos árabes o sus descendientes sienten una particular adhesión o solidaridad con lo musulmán ya que lo consideran como intrínsecamente árabe. Es decir que existe entre nosotros un complejo identitario árabe/musulmán que se pone de manifiesto en muchas oportunidades donde se manifiesta solidaridad en temas que atañen a uno o al otro. Por "árabes" o descendientes de árabes entendemos a aquellos argentinos que se consideran descendientes de inmigrantes árabes que provinieron de las actuales Siria, Líbano y alguna otra región de población árabe del ex –Imperio Otomano o Turco. Por poseer pasaporte u otra documentación que los ligaba a ese estado, comúnmente se los denominó "turcos",² indiscriminadamente, a aquellos inmigrantes y sus descendientes de origen árabe o que se autodenominaran sirios, libaneses e incluso sirio-libaneses, cualquiera fuera la religión que practicaran o aunque fueran ateos o no observantes de ninguna religión.

Tanto los denominados árabes como los musulmanes o cuando se juntan ambas condiciones pueden o no formar parte de la "colectividad". Como sabemos en Argentina damos este nombre a los grupos que se nuclean según sus procedencias o identidades en instituciones, clubes, asociaciones de diverso tipo cuya membresía está determinada por dicha procedencia o identidad. Lo que en otros países denominan comunidades, minorías o grupos étnicos aquí llamamos colectividades.

¹ Méndez, Norberto Raúl y Rodríguez de la Vega, Lía. Ponencia *La población musulmana de Buenos Aires y la política. El caso de los atentados contra la embajada de Israel y la AMIA.* presentada en el Coloquio: Inmigrantes del Mundo Musulmán en Argentina 1870-1970, organizado por el Grupo Interdisciplinario Asia-Africa del Museo Etnográfico, Facultad de Filosofía y Letras, UBA, 23-5-2006

² Jozami, Gladys, *The manifestation of Islam in Argentina*, *The Americas*, 53:1, July 96, pag. 67/85. Copyright by the Academy of American Franciscan History

Algunos se consideran miembros de una colectividad y otros no pero desde el afuera muchas veces son incluidos formando parte de un colectivo por el mero hecho identitario. Así hablamos de colectividad árabe, musulmana, sirio-libanesa, judía, croata, italiana, española, etc.

¿Qué es ser judío en Argentina .

El primer acercamiento a este tema lleva a la autodefinición y la marcación por el otro. En Argentina es judío quien dice serlo en todo contexto y quien es señalado por gentiles (no judíos) como tal.. Ciertos apellidos (usualmente los de apariencia eslava y germánica, especialmente los patronímicos terminados en ski, sky, vich, vic, stein, berg o al comienzo de ciertos apellidos como Gold o Berg,) y ciertos nombres (Isaac, Raquel, Jacobo, Simón, Saul, Israel, Moisés, etc) son considerados judío. A ciertas fisonomías se les atribuye carácter judío (narices ganchudas, pelo muy rubio o rojo y piel lechosa) y entonces desde el afuera se los califica como judíos y muchas veces despectivamente se los denomina "rusos" o "sorrus", en el tradicional vesre argentino. Es un estereotipo.

Preferimos en este trabajo considerar lo judío como una identidad autodefinida, principalmente étnica porque existen muchos judíos que dicen ser indiferentes a lo religioso o directamente ateos pero que se autodefinen y son definidos por el afuera como judíos. Por étnico entendemos una identidad adscriptiva, cuya membresía está determinada por lazos o vínculos primordiales como nombre compartido, una descendencia común, la raza, la historia y la cultura compartidas, las costumbres, el idioma, el sentido de solidaridad y, a veces, un territorio compartido.

Opinamos, finalmente, que el ser judío es una identidad etno-religiosa, donde ambos elementos son difíciles de separar si los comparamos con otras etnias y las religiones universalistas.

Colectividad Judía

En la Argentina la palabra Colectividad-Colectividades designa a aquellas comunidades o grupos inmigrantes que no son descendientes directos del grupo fundacional criollo español. Hoy en día incluso se aplica a los grupos indígenas identificados específicamente, especialmente que viven en Buenos Aires y alrededores, los descendientes de los hoy llamados Pueblos Originarios. Así se habla tanto de colectividad española, italiana como de Colectividad Mapuche o Kolla aunque últimamente se prefiere usar la palabra más moderna comunidad para estos grupos.

Por Colectividad Judía se engloba a todos los judíos como grupo diferenciado y en ellos se incluye tanto a individuos que no tienen participación comunitaria como a los que pertenecen a alguna institución de ese grupo, la Colectividad Judía. En estos términos es equivalente a "todos los judíos" en general. Así es visto desde el afuera y también por muchos judíos individualmente, los cuales hablan de la Colectividad o coloquialmente la "Cole" a su grupo de pertenencia étnica dentro del conjunto mayor de la sociedad o comunidad argentina.

Pero muchos judíos dicen no pertenecer a dicha Colectividad y no se sienten identificados con e aunque sí se reconozcan como judíos. Es porque consideran a la Colectividad como una especie de grupo más cerrado, específico o a sus instituciones características, como la DAIA, AMIA, o Clubes como Macabi, CASA, etc.

En ciertos ámbitos institucionales, políticos e intelectuales últimamente se nota una tendencia que ha cambiado la denominación colectividad judía por comunidad judía, o porque les parece técnicamente

más apropiado, o por la influencia norteamericana que así denomina a sus grupos étnicos, o por que traducen directamente del hebreo Kehilá como comunidad o porque les parece menos marcador, y más políticamente correcto.

Algo similar sucede con la utilización de las palabras judío e israelita e israelí. Hay comunmente mucha confusión al respecto tanto entre los gentiles como entre los mismos judíos. Literalmente judío e israelita son sinónimos, tal como se aplica en la institución AMIA, Asociación Mutual Israelita Argentina, que bien podría llamarse Asoc. Mutual Judía Argentina. Los que prefieren usar el término israelita en vez de judío creen que israelita es menos fuerte, que marca menos étnicamente y por lo tanto menos sospechoso de discriminación, más políticamente correcto. Así mismo, algunos creen que israelita es sinónimo de israelí y piensan que es más correcto porque alude al país, Israel, con el cual opinan que todos los judíos se identifican o incluso que pertenecen, como decir tano a un descendiente de italianos o gallego a uno de españoles.

Merece aclararse que técnicamente israelí sólo debe aplicarse a los ciudadanos del Estado de Israel y nunca a los judíos o israelitas nacidos en Argentina o ciudadanos de este país o de otros que no sean el Estado de Israel. Es muy común escuchar esta confusión incluso en niveles de la administración pública y de gobierno. Incluso algunos judíos se confunden!

Relación especial con el Estado de Israel.

La mayoría de los judíos argentinos tiene una orientación positiva hacia el Estado de Israel, de diverso grado.³ Para algunos es como una especie de Madre Patria (concepto argentino atribuido a los hijos de españoles e incluso italianos) aunque hayan nacido o sean des-

³ Jmelnizky, Adrián & Erdei, Ezequiel. *La población judía de Buenos Aires. Estudio sociodemográfico*. AMIA, Joint, Buenos Aires, 2005. ISBN 987.21957-1-4, Pág.91

endientes de padres o abuelos judíos nacidos en Rusia, Polonia, Hungría, Rumania, Turquía o Siria. Esto es consecuencia del éxito logrado por la propaganda sionista que asocia todo lo judío a Israel.

Para otros es adhesión automática a todo lo que provenga o produzca Israel, sea quien fuere ocupe el gobierno de turno. Es equivalente al dicho patriotero norteamericano "Right or wrong, my country" (Acertada o equivocada, mi patria ante todo).

Pensamos que para la mayoría hay una corriente de simpatía aunque no defiendan posiciones fanáticas. Incluso entre progresistas que se oponen a la política israelí en contra de los palestinos, y asimismo quienes están a favor de la consigna Dos Estados para Dos Pueblos, hay una afinidad hacia ese estado. Hay entre este numeroso grupo una idea de Israel como una especie de estado protector, porsia, y que debe existir por si se llega a repetir lo del Holocausto. Puede ser mi último recurso si soy judío y además porque el judío es considerado un pueblo y como todo pueblo debe tener un Estado.

También entre los gentiles se asocia a los judíos a Israel, tanto positiva, neutral o negativamente. También lo ven como relacionado con el concepto de Madre Patria aunque saben que no nacieron allí en el Estado de Israel.

En los últimos años, especialmente desde la época del gobierno Likudnik de Ariel Sharon, se asocia directamente antisionismo o antiisraelismo con antisemitismo, lo cual genera mucha confusión política.

EL ROL DE LAS COLECTIVIDADES Y DE LAS INSTITUCIONES INTERNACIONALES LIGADAS A ELLAS ANTE EL SURGIMIENTO DEL CONFLICTO ARABE-ISRAELI ⁴

⁴ Méndez, Norberto. *El principio de equidistancia en la configuración de la política exterior argentina hacia conflicto del Medio Oriente. Continuidad y cambio*. Tesis Maestría en RR.II., Flacso Argentina, enero 1999. Parcialmente.

Vamos a tomar el caso de los atentados contra la embajada de Israel y la AMIA ya que lo consideramos el más significativo para mostrar la acción de las colectividades argentinas vinculadas al conflicto del Medio Oriente respecto del mismo si bien puede decirse que desde el comienzo de la confrontación, en 1947, tanto la colectividad árabe/musulmana como la judía desplegaron su accionar para ganar apoyo para las causas de sus patrias de origen o vinculadas a ellas.

Pero toda esta intensa actividad de las colectividades es equívoca si se entiende la misma como un traslado natural al campo político de enfrentamientos tradicionales entre ambas colectividades. Todo lo contrario; hasta la consolidación del conflicto árabe-israelí en la década de los cincuenta, la cooperación y la confraternidad habían sido la norma entre judíos, musulmanes y cristianos de procedencia árabe.⁵ Abogaron juntos por la independencia de Siria y Líbano, por ejemplo.

Pero, más tarde, la acción de agentes panárabes o pansirios y de enviados de la Agencia Judía, transformarían esta hermandad en oposición, fruto de la afirmación de las identidades particulares de los países del Medio Oriente, en franco proceso de construcción de sus respectivas nacionalidades.

Además de compartir sociedades comerciales y sociales eran miembros de entidades árabes cuyos componentes, provenían de las mismas ciudades sirias: Aleppo, Hama, Homs, etc. Es interesante el caso del judío sirio Elías Teubal, tesorero del Comité Central de Ayuda a Siria y el Líbano, ¡quien era asimismo vicepresidente de la DAIA!⁶ Este empresario, que había hecho su fortuna con el ascenso de Perón al poder por el impulso a la industria liviana, fue uno de los contribuyentes principales para la compra del hermoso edificio que albergó a la embajada de Israel hasta su voladura en 1992 a consecuencia de

⁵ Klich, Ignacio.Op.cit., p.110

⁶ Ibid., p. 116

un acto terrorista. Teubal había puesto como condición para su contribución que la embajada de Israel debía ser mejor que la del Líbano, la única representación de países árabes por esa época.⁷ Entre los miembros de la Comisión Directiva de la Asociación Patriótica Libanesa figuraba el judío libanés Aron Sethon.

CARLOS MENEM: PRIMER PRESIDENTE ARGENTINO DE ORIGEN ÁRABE Y MUSULMAN.

La asunción de Carlos Menem como presidente de la nación va a traer al primer plano diversos temas de la identidad nacional que, hasta entonces, habían pasado desapercibidos.

Antes de este gobierno los musulmanes no habían tenido una implicancia importante como tales ni se sintieron conmovidos o impulsados a la participación activa salvo en lo institucional como miembros de otra identidad que también los comprendía en gran parte, como era su pertenencia árabe. Sin embargo, desde 1989 podría hablarse de un antes y un después para los musulmanes argentinos por las cuestiones nuevas que vendrían aparejadas durante la administración Menem.

Varias medidas y situaciones de su gobierno impactaron particularmente sobre la comunidad islámica argentina. Una de ellas era la particular circunstancia de que el presidente electo en 1989 era el primer descendiente de árabes que accedía a la primera magistratura, al más alto cargo público de un país que hasta ese momento exigía que sus presidentes fueran católicos y cuyo estado sostenía el culto católico, pero principalmente por ser Menem descendiente de musulmanes, estar casado con una musulmana, tener hijos que adherían a la fe islámica y haber sido él mismo musulmán de nacimiento, convirti-

⁷ Tsur, Jacob. Op.cit., p.65

do posteriormente al catolicismo precisamente por su temprana ambición política de poder acceder a la presidencia⁸.

Antes de asumir la presidencia Menem era percibido como una persona favorable a la causa árabe ya que se deducía directamente de una supuesta lealtad automática a todo lo concerniente a los árabes pero el "turco" Menem iría cambiando progresivamente su posición anti-norteamericana hacia un alineamiento con Estados Unidos de la mano de un cambio drástico en la política económica enfocada hacia el libre mercado⁹.

Cuando su giro político pro-liberal en la economía y su alineamiento con EE.UU. en la política exterior le va a generar una importante oposición aún dentro de su partido, se va a utilizar su carácter musulmán para la rima conveniente de los "cantitos" opositores.¹⁰

En tanto, en vastos sectores políticos del peronismo, el nacionalismo y aún la izquierda se había manifestado una simpatía por la revolución islámica de Khomeini, especialmente en su etapa inicial, sobre todo por sus posturas anti-imperialistas y por la coincidencia de la consigna khomeinista "ni Este ni Oeste" que se asemejaba en su tercerismo a la histórica expresión peronista "Ni yanquis ni marxistas".

⁸ Morandini, Norma, *El harén. Menem-Zulema-Seineldin. Los árabes y el poder político en la Argentina*. Editorial Sudamericana. Buenos Aires, 1998.

⁹ Ese giro implicará un abandono de la histórica postura de la Tercera Posición del peronismo, lo cual generará disidencias dentro de las filas de ese movimiento político. Los sectores más ortodoxos y la izquierda, entre los cuales se contarán simpatizantes de posiciones solidarias con otros movimientos afines del Tercer Mundo, comenzarán a hacer sentir su voz de desencanto. El descontento de esos peronistas confluirá en el acto convocado por los Hermanos Musulmanes Argentinos en abril de 1990 en los altos de la confitería Del Molino en el barrio capitalino de Congreso, con motivo de la celebración del Día de Palestina. Cabe aclarar que días previos a esa convocatoria, las paredes de la zona céntrica de la ciudad de Buenos Aires mostraron grandes carteles que invitaban a ese acto con escenas de la Intifada palestina y que firmaba el agrupamiento mencionado. En verdad, este parecía ser el nombre utilizado por algunos miembros de la mezquita At-Tauhid, ya que varios de los participantes, el tono de sus discursos y el marco presentado indicaban la impronta ideológica de ese templo.

La posición militante agresiva por parte del sector pro-iraní de los musulmanes de la mezquita At Tauhid tendría después de los atentados contra la embajada de Israel y la AMIA consecuencias complicadas para la comunidad islámica argentina en general.

¹⁰ Se hizo popular una rima que decía: "Traigan al gorila musulmán, para que vea, que este pueblo no cambia de idea, lleva las banderas de Evita y Perón", estrofas que antes se cantaban contra el presidente Alfonsín pero usando "Traigan al gorila de Alfonsín...etc, etc.

La Guerra del Golfo y sus repercusiones entre las colectividades vinculadas.

El gobierno de Menem mantuvo un alto perfil en la Guerra del Golfo, que incluiría el aporte material de dos naves de guerra que se enviarían al Golfo aduciendo que con ello se cumplimentaba lo decidido por la Coalición Occidental colocada bajo el paraguas de la ONU.

Al producirse la invasión de Saddam Hussein a Kuwait, los principales países árabes, Egipto, Arabia Saudita, etc. pensaban que el diferendo podría resolverse en el marco de la Liga Árabe pero las presiones norteamericanas van a dificultar la salida pacífica y provocarán la intervención de la llamada Coalición Occidental, esto es la participación directa o indirecta de los principales países de Occidente.

La calle árabe e islámica de la Argentina se presentará dividida ante la guerra desatada: buena parte no avalaba la posición del gobierno argentino de aliarse a los que llevaban a cabo una invasión contra un país árabe musulmán, una especie de nueva cruzada; en otros primó la solidaridad étnica hacia su "compatriota" presidente.

Sin embargo, el Centro Islámico de la República Argentina dió un comunicado ambiguo el 14 de enero de 1991, en el climax del conflicto, donde, "en nombre de la comunidad musulmana del país" invoca a Dios para que ilumine a los gobernantes de todos los países involucrados" (nótese la intención de colocarse en una posición equidistante tanto de Irak como de Kuwait), y solidarizándose con una solución pacífica. Es notable en el documento de una institución islámica que lo árabe se menciona varias veces y muy poco lo musulmán, dando idea de que se sobreentiende a lo árabe como islámico fundamentalmente u olvidando que lo musulmán abarca muchas nacionalidades¹¹.

¹¹ También merece destacarse la condena que se hace en el comunicado del CIRA al "neocolonialismo extranjero" y a su "presencia militar indeseada en la zona vinculada al conflicto" como también a la "intervención de terceros interesados". Estos últimos señalamientos dan a entender que no fue bien vista la apresurada participación norteamericana en los Lugares Santos del Islam, de acuerdo con la postura que sustentaba el gobierno de Arabia Saudita, el cual siempre solicitó resolver la cuestión dentro

Las instituciones musulmanas más militantes, como la mezquita At Tauhid, sí tomarían una actitud abiertamente en contra de la posición occidental, por ello firmarán solicitudes junto con grupos políticos extra-comunitarios que se manifestaron en contra de la guerra y marcharán junto a peronistas disidentes, izquierdistas y nacionalistas contra el envío de tropas al Golfo.

La postura equidistante de quienes no querían condenar ni a Irak ni a Kuwait por ser ambos árabes y musulmanes casi ignorará incluso las medidas adoptadas por el gobierno argentino, tal vez para evitar verse obligados a condenar al coterráneo Menem. En general, predominó entre los musulmanes argentinos el mismo tipo de solidaridad y lealtad hacia el presidente manifestado por la colectividad árabe, en la cual prevaleció la solidaridad étnica por sobre toda otra consideración.

La colectividad judía tal vez constituía la única apoyatura a la política oficial si bien no lo expresaría directamente. Más bien coincidió con la posición anti-Saddam en cuanto quedó amenazada la seguridad de Israel. La colectividad judía argentina organizada suele ser más solidaria que la árabe con cuanta política esté en consonancia con los intereses del gobierno israelí de turno, cualquiera sea el signo político de éste. Las instituciones señeras como DAIA, AMIA, suelen encoolumnarse dentro de los marcos de la solidaridad étnica más allá de disputas ideológicas. Por eso respondieron masivamente el 14 de enero de 1991 al llamado de AMIA que convocó a un acto bajo el lema: "Junto a Israel por la paz", adonde concurrieron miles de personas congregadas por DAIA, OSA (Organización Sionista Argentina),

del marco árabe y con cuidado de la sacralidad de la tierra que alberga a las Dos Ciudades Santas de La Meca y Medina.

Asimismo, el entonces secretario de Cultura del Centro Islámico, el profesor Abdala Desuque, resaltaría en un reportaje que se le hiciera en el diario "La Prensa" en febrero de 1991, la prescindencia ante la guerra, ya que consideraba que "mal podemos, entonces, tomar partido por un bando u otro, en una guerra donde hay musulmanes enfrentados".

ECSA (Ente Coordinador Sefaradí Argentino), Comunidad Bet El, Seminario Rabínico Latinoamericano "Marshall Meyer", B'nai Brith, etc. Otros grupos comunitarios de izquierda manifestaron separados: Convergencia, Mapam, Hashomer Hatzair, Nueva Sión, Kibbutz Artzí, Fraie Shtime, la denominada izquierda sionista, lo hizo en la sede de Tzavta mientras que la Federación de Entidades Culturales Judías (ICUF), representante del judaísmo progresista no sionista hizo una convocatoria más ecuménica, que incluyó también a miembros no judíos de organismos de derechos humanos bajo el lema " Por la paz en el Golfo". También emitió una declaración de repudio al ataque iraquí contra Israel pero abogó simultáneamente por una solución pacífica del conflicto palestino-israelí (en esos términos) con la participación de israelíes y palestinos en un pie de igualdad. Cabe agregar que el ICUF es la organización judeo-argentina que mantiene mejores relaciones con las instituciones de la colectividad árabe.

La actitud del presidente Menem de mostrar inmediata solidaridad con el Estado de Israel al ser atacado por los misiles iraquíes fue muy bien recibida por la colectividad judía y la embajada israelí en Buenos Aires.¹²

Los atentados contra la embajada de Israel y la AMIA: un hito en la presencia de judíos y árabes/musulmanes argentinos en el escenario público.

El atentado contra la embajada de Israel en Buenos Aires ocurrido el 17 de marzo de 1992 se dió en un marco internacional donde el proceso de paz en Medio Oriente estaba en marcha. Pero la alternativa combativa a la senda negociadora la protagonizaban Irán y sus aliados, como el grupo shiíta Hezbollah, el Partido de Dios libanés. Por eso no parecía extraño que en un comunicado emitido al día siguiente

¹² Méndez, Norberto. Op. cit. 1991

del atentado en Beirut, se atribuyera el atentado el grupo shiíta libanés Jihad Islámica, usualmente vinculado al Hezbollah.

El presidente Menem va a opinar al principio que la autoría es de "los nazis que se ven totalmente acorralados" y que también se debe "a los resabios fundamentalistas...producto de algo que fue sofocado el 3 de diciembre de 1990"¹³, aludiendo claramente a la rebelión carapintada que él había liquidado, encarcelando a su conductor, el coronel Mohamed Alí Seineldín, militar argentino de descendencia drusa libanesa. Es decir, que no lo relacionaba al inicio con el conflicto del Medio Oriente sino que lo restringía a lo estrictamente local y en realidad apuntando al antisemitismo tradicional más que al conflicto mesoriental.

Curiosamente este militar sublevado es descendiente de un sheij libanés musulmán, sin embargo él se convirtió al catolicismo en edad adulta y luego adoptaría un fundamentalismo católico virulento. Durante su actuación en la guerra de Malvinas consagraría la operación militar a la Virgen del Rosario y lograría imponer ese nombre a la expedición militar oficial. En reportajes periodísticos incluso haría referencia a su aspiración de una "Argentina cristocéntrica", lenguaje particular que lo señalaba como a un fundamentalista cristiano.¹⁴

Un segundo comunicado de la Jihad Islámica libanesa, enviado a los medios argentinos mediante un video cassette, mostraba el frente de la embajada israelí antes y después de la explosión, confirmando su responsabilidad. No obstante, ninguno de los comunicados han sido verificados en su autenticidad hasta el presente. A todo esto, en los primeros días posteriores al atentado los medios gráficos argentinos mostraron característicos errores y confusiones del argentino promedio con respecto al Medio Oriente y el Islam. Así el término shiíta será

¹³ Salinas, Juan. AMIA, el atentado. Quiénes son los autores y por qué no están presos. Planeta. Espejo de la Argentina. Buenos Aires, 1997, p.41

¹⁴ Morandini, Norma, *El harén. Menem-Zulema-Seineldín. Los árabes y el poder político en la Argentina*. Editorial Sudamericana. Buenos Aires, 1998

usado por la prensa como sinónimo de fanático y no como una de las ramas del Islam, junto con otras asociaciones erróneas y discriminatorias. Los medios argentinos comenzarán a difundir cotidianamente términos que siempre se habían considerado ajenos a nuestra realidad y que van a ligarse a la identidad musulmana de una manera estereotipada que usualmente asociarán con la violencia. A este panorama se agregaba el prejuicio anti-islámico que esgrimían supuestos especialistas que coincidían en sus análisis con las advertencias de la inteligencia norteamericana acerca de enclaves terroristas islámicos en la frontera nordeste.

Más peligrosamente, comienza a tenderse un manto de sospecha sobre la comunidad islámica argentina al interpretarse que si los autores del atentado son musulmanes del Medio Oriente (como se interpretó tempranamente) seguramente debieron contar apoyo local y que más lógico que éste proviniera de los musulmanes argentinos.

Pero todas las instituciones islámicas argentinas negarán ese involucramiento y a su vez condenarán a los propios atentados. Algunos inclusive se equiparán a las víctimas judías ya que se consideraban objeto de una verdadera caza de brujas. En ese sentido se expresará Mohsen Alí, sheij de una organización musulmana ya mencionada, quien le manifestará a una corresponsal norteamericana de Los Angeles Times, Tracy Wilkinson, que había dos tipos de víctimas aquí, los muertos y heridos de los atentados y también los que eran reprimidos ideológicamente. Para varios especialistas occidentales nuestro país albergaba a grupos islámicos radicales, como son llamados.

Yo mismo, Norberto R. Méndez fuí entrevistado por esa misma periodista estadounidense para consultarme sobre lo que denominaba grupos radicales islámicos argentinos y la misma quedó sorprendida cuando le informé que a mi juicio los únicos musulmanes radicales

que yo conocía eran algunos argentinos musulmanes de origen árabe simpatizantes de la Unión Cívica Radical, partido político argentino¹⁵. La humorada buscaba subrayar la apresurada ligazón que confundía identidad religiosa con ideología, como suele suceder en medios occidentales que consideran a todos los musulmanes como militantes radicales.

La colectividad judía a través de su dirigencia (Beraja) y el embajador israelí en Buenos Aires harán efectiva y continua presión sobre el gobierno acerca de la responsabilidad de Teherán, mostrando el éxito de la influencia de ambos en la política exterior argentina hacia Medio Oriente.

El propio primer ministro Rabin declararía en el parlamento israelí, frente a la comisión de Relaciones Exteriores, que Hezbollah era el culpable del atentado de Buenos Aires y que Irán estaba vinculado a esta organización. También recordó que habían prometido vengarse por los ataques israelíes sobre el sur del Líbano. Su canciller Shimon Peres remataría diciendo que si se había repetido un atentado en Buenos Aires en 1994 era porque tenían bases en Argentina.

Paralelamente se estaba dando una reformulación de la inserción de la comunidad judía en la comunidad nacional mayor, con un protagonismo muy alto de su dirigencia y marchando muy juntos con la política desplegada por la embajada israelí, algo novedoso en la Argentina. La colectividad judía institucional siempre había evitado quedar muy "pegada" a Israel y tampoco había querido trasladar el debate sobre Medio Oriente al seno de la Argentina. Pero las bombas señalaban un antes y un después para esa colectividad, una obligada exposición pública que nunca había buscado.

Para colmo la típica "confusión" argentina sobre los conceptos "israelí" e "israelita" (judío) se colaban todo el tiempo en el lenguaje de los

¹⁵ Wilkinson, Tracy, *Hezbollah: The Latin Connection*, En: Los Angeles Times , copyright 1994, reprinted by permission National Times, April/May 1995, p.25

funcionarios de gobierno y el mismo Menem complicaría todo al darle las condolencias a Shimon Peres y al embajador Avirán por las muertes de judíos...argentinos en la masacre de la AMIA. El tema de la denominada doble lealtad atribuida a los judíos era asumida por el propio gobierno.¹⁶.

La colectividad judía se veía tironeada por el peligro de la guetización, el encapsulamiento comunitario como autodefensa por los duros golpes recibidos y también por la posible "norteamericanización", es decir la adopción de una postura etnicista, de reforzamiento de su particularidad para disputar su inclusión en el resto de la sociedad, mediante su organización como lobby étnico, al estilo norteamericano.

La implantación de una mezquita imponente, monumento de típica arquitectura islámica, en un lugar tan destacado de la orgullosa Buenos Aires europeizante, venía a replantear el tema de los prejuicios sufridos por los musulmanes desde que el atentado les había dado una visibilidad ostensible, ya que se produjeron algunas quejas de vecinos de diversa procedencia. En cartas de lectores aparecidas en el matutino La Prensa de esos días se llegó a solicitar al entonces Jefe de Gobierno de la ciudad de Buenos Aires, Fernando de la Rúa, que se volviera atrás con el emplazamiento del citado centro islámico y mezquita de Palermo. Las donaciones del gobierno local y del Reino de Arabia Saudita vía la Liga del Mundo Islámico serían en realidad en beneficio de los musulmanes y de toda la Argentina, ya que brindaría a Buenos Aires un nuevo atractivo.

El prejuicio anti-musulmán llegaría tan alto que alcanzaría a la jerarquía de la iglesia católica, en la figura del ex-arzobispo de Buenos Aires y primado de la Argentina, cardenal Antonio Quarracino, quien polemizará en cartas de lectores con autoridades musulmanas y que escribirá un encendido artículo¹⁷ donde se solidariza con el pensador

¹⁶ Méndez, Norberto. Perspectivas para el Medio Oriente en 1998. En: Diario Río Negro del 22 de diciembre de 1997.

¹⁷ Quarracino, Domingo. Una reflexión sobre el Islam. En: Diario Clarín, Miércoles 27 de marzo de

inglés Hillaire Belloc, quien consideraba al Islam como una herejía y el principal enemigo de la civilización.

Por otro lado, las presiones de EE.UU. e Israel respecto de ubicar la responsabilidad del atentado en el movimiento islámico Hezbollah y/o en Irán hicieron cambiar de opinión a un Menem desorientado. Desde el propio gobierno se fue abandonando la idea de los grupos neonazis o carapintadas para pasar a abonar la teoría de la implicancia de grupos terroristas musulmanes, con lo cual se reforzaron más las penurias de los musulmanes locales que se sentían acusados en bloque.

La bomba contra la sede de la AMIA (Asociación Mutual Israelita Argentina) el 18 de julio de 1994 terminará de imponer el tema Medio Oriente e Islam, ya que la mayoría de los comentarios de prensa se refirieron a grupos islamistas del Medio Oriente. A los pocos minutos de producido, medios radiales y gráficos declararon haber recibido un comunicado de un comando islámico (Ansarallah) que se atribuía el hecho, y el gobierno reaccionará "comprando" rápidamente la llamada pista iraní, indicando el propio presidente, elípticamente, que existía semiplena prueba del involucramiento de la comunidad iraní¹⁸.

Pocos días después del atentado, el Consejo Nacional de Resistencia Iraní, organización de fachada de la organización Mujahidin-e-Khalq, principal grupo opositor al régimen de los ayatullahs, acusaría desde su exilio en París al gobierno iraní, con los mismos argumentos oficiales y reforzaría la tesis de la probabilidad de bases del Hezbollah en Brasil y Paraguay. De todos modos, cualquier observador objetivo puede corroborar que Ciudad del Este, en la triple frontera, es una ciudad paraguaya con fuerte presencia árabe y musulmana. No es extraño ver en las calles mujeres con la cabeza cubierta al estilo musulmán (*hijab*), muchos negocios llevan nombres árabes, etc. Pero los

1996, Buenos Aires, Argentina

¹⁸ Diario Clarín, 18 de agosto de 1994

lugareños niegan con vehemencia y también en tono risueño la supuesta instalación de bases del Hezbollah en la zona, como afirman ciertas fuentes norteamericanas.

Un dato interesante que sí puede verificarse son las diferencias que separan a las colectividades libanesa paraguaya y brasileña de la argentina ya que muchos de estos libaneses son inmigrantes recientes, árabe-parlantes en su mayoría y con vínculos continuados con su lugar de origen. Esto significa que mientras en nuestro país la inmigración árabe y musulmana se detuvo en la década de los cincuenta, en Brasil especialmente, ha continuado el flujo de inmigrantes del Medio Oriente, sobre todo en los últimos años y muy particularmente en esta zona de frontera. Existe asimismo una pequeña colonia iraní.¹⁹

En realidad, la mayor parte de las sospechas se dirigían a los grupos islámicos de fuera del país pero curiosamente esta situación produjo una solidaridad mayor entre los argentinos de origen árabe más allá de las tradicionales diferencias religiosas y de todo tipo que usualmente los habían separado. Esta nueva unión generada por los atentados, se puso de manifiesto, por ejemplo, en un acto organizado por todas las instituciones de la colectividad libanesa que se celebró en la plaza Lavalle de Buenos Aires en 1996, en ocasión de demostrar solidaridad con los libaneses muertos en Qana, Líbano, víctimas de ataques israelíes. Allí manifestaron juntos, casi por primera vez en muchos casos, musulmanes sunnitas, shiítas, drusos alauítas junto con maronitas, cristianos ortodoxos, católicos apostólicos ortodoxos, etc., desplegando diferentes carteles que unificaban sin distinciones su condena a Israel. Tal vez se producía un traslado de la situación que se estaba viviendo en el propio Líbano. Por eso no extrañó que se leyeran las adhesiones del Patriarca maronita del Líbano, Butros Sfeir y de autoridades islámicas relevantes. Anteriormente, durante las gue-

¹⁹ Visita de Norberto R. Méndez a Ciudad del Este y Foz de Iguacu realizada con fines investigativos en setiembre de 1995.

rras civiles de ese país esos sectores habían estado enfrentados a muerte e incluso habían trasladado esas disputas a la diáspora argentina.

Fue particularmente notable la procesión que se formó al final del acto, cuando un grupo de musulmanes encabezados por el Imam Mahmud Husain se separó del conjunto que empezaba a desconcentrarse para marchar hacia un extremo de la plaza con cánticos y exclamaciones como el clásico "Allahu Akbar" (dios es más grande) y otras por el estilo, una demostración de la fuerza de la identidad musulmana. Las cámaras de TV y otros reporteros gráficos, registraron precisamente esas impactantes demostraciones de los musulmanes argentinos, reforzando con ellas ese sentimiento de descubrimiento de la vigencia del Islam en Argentina²⁰.

Durante la celebración se repartieron diversos volantes, entre ellos uno firmado por el Consejo de Entidades Islámicas de Buenos Aires (CEIBA), que rezaba: "En el Nombre del Altísimo ¡Basta! De agresión al Islam. De terrorismo israelí en El Líbano y Palestina. De racismo antiárabe y antiislámico. De discriminación y calumnias contra los musulmanes. De acusaciones infundadas, ejemplo: Embajada y AMIA. De censura en los medios de comunicación. El Consejo de Entidades Islámicas de Buenos Aires (CEIBA) ve con indignación la agresión constante contra el Islam y los musulmanes por medio de una campaña parcial y tendenciosa. Hoy ante la ocupación y ataque bestial a El Líbano, violando todas las leyes internacionales, esa campaña expone la falsa versión de los israelíes y sus protectores sin esbozar la más mínima crítica al régimen sionista agresor. ¿¡Dónde están los derechos humanos!?. Un país devastado. Medio millón de personas expulsadas de sus tierras. Miles de civiles (mujeres y niños)

²⁰ Méndez, Norberto R., presente en dicho acto y que luego publicó sobre el acontecimiento titulado: Actores y apuntadores de la tragedia "Viñas de Ira". En: Comentarios y opiniones, revista editada por ICUF (Idische Cultur Farband), Año 1, N° 10, abril 1996

masacrados. Por la condena a Israel y su retiro inmediato de El Líbano.²¹

Es interesante observar en el texto del volante mencionado la ligazón entre la causa del Líbano, la causa árabe y las acusaciones por la embajada y AMIA, esto es la vinculación entre lo externo y lo interno como temas comunes de todos los musulmanes.

En 1998 la administración Menem llegará al borde de la ruptura con Teherán, al tomar como evidencia pistas locales que supuestamente conducían directamente a Irán. Las contradicciones entre diferentes sectores y agencias del gobierno argentino desnudarán la inconsistencia de la acusación contra Irán.²²

A consecuencia de estas acusaciones aparecerían algunos volantes con la firma de asociaciones musulmanas argentinas (mayormente simpatizantes de la revolución islámica iraní), acusando al embajador israelí Itzjak Avirán y al presidente de la DAIA (Delegación de Asociaciones Israelitas Argentinas), Rubén Beraja, de implicar al Islam en los atentados. Éstos decían: "En el nombre de Dios, El Clementísimo, El Misericordiosísimo. Atentados a la Embajada de Israel y a la AMIA. Los musulmanes argentinos rechazan categóricamente la campaña difamatoria que, a diario, impulsan el embajador de Israel, Avirán y Beraja pretendiendo implicar al Islam y a los musulmanes con dichos atentados. Condenamos y repudiamos, como lo hicimos desde el primer momento, a ambos atentados y al intento de trasladar a nuestro país los conflictos e intereses de Israel en Medio Oriente". Luego de una cita del Sagrado Corán firman las siguientes entidades: Asociación Al Hayy Yusif, Asociación Islámica Alawita, Asociación Pan Alawita Islámica, Asociación La Unión Alawita, Casa de la Cultura Islámica,

²¹ Méndez, Norberto R., presente en dicho acto, recogió los volantes mencionados.

²² Diario Página 12, 19 de mayo de 1998

Radio Islámica Imam, Radio Islámica An-Nur, Radio Islámica La Qui-bla, Centro de Altos Estudios Islámicos y Mezquita At-Tauhid.²³

Lo concreto es que la comunidad islámica se sentía acusada y discriminada. Más aún, algunos consideraban que ciertas instituciones de la colectividad judía implicaban injustamente a instituciones árabe-islámicas, contrariando la tradicional armonía entre ambas colectividades. Representantes de Fearab (Federación de Entidades Árabes de la República Argentina) Buenos Aires, Asociación Al Hayy Yusif, Centro de Altos Estudios Islámicos y Mezquita At-Tauhid se reunirían con el ministro Corach para reclamar por esta situación y éste calificaría de absurdas las acusaciones recibidas por los grupos islámicos.

También era concreto que el principal acusado y detenido por la causa AMIA era Carlos Alberto Telleldín, un descendiente de drusos, y que se señalaba al Consejero Cultural de la embajada de Iran, el sheij Mohsen Rabbani como autor intelectual e incluso organizador táctico de los ataques. Este también era el propietario de la casa donde funcionaba la mezquita At Tauhid y de otras propiedades del barrio de Floresta, barrio porteño de asentamiento de numerosos argentinos de descendencia árabe y adhesión religiosa musulmana shiíta.

El periódico musulmán "El Muecín", ligado a la mezquita pro-khomeinista At-Tauhid llegaría incluso a tomar como cierta la tesis de la implosión de la AMIA y las disputas internas israelíes como causal de los atentados.

COLOFON

Los hechos terroristas contra la embajada israelí y la AMIA habían mostrado a los judíos argentinos como víctimas de un ataque probablemente asociado a una problemática particular, que los había toca-

²³ Volantes recogidos de la calle por el co-autor Norberto R. Méndez en esa época.

do a ellos por su supuesta vinculación con un conflicto que la mayoría de los argentinos consideraba ajeno pero que también había servido para demostrar que otro grupo de argentinos casi desconocidos, los musulmanes, habían sido impactados indirectamente por los mismos atentados que los habían colocado por primera vez en el horizonte de esa mayoría.

Víctimas judías y musulmanes sospechados demostraban que el supuesto crisol de razas no era tal y que esa conceptualización ya no servía para asumir la realidad de nuestra constitución como nación.

Lo expuesto nos muestra que importantes sectores de la sociedad civil, específicamente de las colectividades vinculadas al Medio Oriente, judíos y árabes/musulmanes, funcionan ante la crisis desatada por los atentados según sus lealtades étnicas y religiosas más de lo que cabía esperar. Incluso los árabes que son cristianos se sienten más solidarios con sus "compatriotas" musulmanes después de los atentados porque también los consideran injustamente discriminados. La novedad de haber tenido un presidente descendiente de musulmanes y esposa e hijos de esa confesión fueron también muy importantes en el aumento de la relevancia musulmana en Argentina.

Bibliografía utilizada.

CARRANCIO, Magdalena. *La política exterior argentina y Medio Oriente. En: La política exterior del gobierno de Menem. Seguimiento y reflexiones al promediar su mandato.* Centro de Estudios en Relaciones Internacionales (CERIR). Rosario, 1994.

" " " *La crisis del Golfo Persico. Análisis de la toma de decisión para el envío de naves por parte de l gobierno argentino. Serie Docencia N° 39.* Centro de Estudios en Relaciones Internacionales de Rosario (CERIR) Rosario, 1998.

CLUB LIBANES. *Libro Púrpura de los Sesenta Años del Club Libanés. 1936-18 de octubre-1996-* Editado por el Club Libanés de Buenos Aires, Buenos Aires, 1996.

CORBIERE, Emilio J. Perón y los Judíos. En: *Todo es Historia*. Año XXII. N° 252, Junio 1988.

ELKIN, Judith Laiken & MERKX, Gilbert W. *The Jewish Presence in Latin America*. Unwin Hyman, London, 1989.

GLICK, Edward B. *Latin America and the Palestine Question*. New York, 1958.

GOOBAR, Walter. *El tercer atentado. Argentina en la mira del terrorismo internacional*. Editorial Sudamericana, Buenos Aires, 1996.

GRANOVSKY, Martín. *Misión cumplida. La presión norteamericana sobre la Argentina. De Braden a Todman*. Planeta. *Espejo de la Argentina*. Buenos Aires, 1992.

JALABE, Silvia Ruth, compiladora. *La política exterior argentina y sus protagonistas. (1880-1995)* CARI.Grupo Editor Latinoamericano, Buenos Aires, 1996.

JERUSALEM REPORT. *The Jerusalem Report*, 1994.

JEWISH INSTITUTE FOR NATIONAL SECURITY AFFAIRS NEWSLETTER. *PLO links around the world*. June 1983.

KAUFMAN, Edy. *Continuity and Change in Israel-Latin America Relations*, Jerusalem, May 1985. Paper submitted to the Latin American Studies Association AL, 1987.

KAUFMAN, Edy, SHAPIRA, Yoram & BARROMI, Joel. *Israel-Latin American Relations*. Transaction Books. New Brunswick, New Jersey, 1979.

KLICH, Ignacio. *Latin America discovers the PLO*. En: *Middle East Journal*, December 1981.

" " *Latin America and the Palestinian Question*. En: Institute of Jewish

Affairs. N° 2 & 3, Jerusalem 1986.

Background to Peron's Discovery of Jewish National Aspirations

".En: *Judaica Latinoamericana*, vol. 1, 1988.

" " *The Peronist Challenge in the May 1989 Argentine Presidential Election: an Assesment of Jewish Concerns. IJA Research Reports.* Institute of Jewish Affairs in association with the World Jewish Congress N° 2 April 1989.

" " *Perón, Braden y el antisemitismo: opinión pública e imagen internacional.* En: *Ciclos en la historia, la economía y la sociedad.* Año II , Vol. II, N° 2, 1992. Buenos Aires.

" " *Peronistas y Radicales ante las aspiraciones sionistas en Palestina.* En: *Desarrollo Económico (abril-junio, 1994)*

Towards an Arab-Latin American Bloc? The Genesis of Argentine -Middle East relations: Jordan, 1945-54. En: Middle Eastern Studies, July 1995, Vol. 31 N° 3.

Arms for the Middle East and Argentina's Efforts at a Balanced Approach to the Arab World and Israel. En: Diplomacy & Statecraft Volume 7 November 1996 Number 3

Arabes, judíos y árabes judíos en la Argentina de la primera mitad del novecientos. En: EIAL-Estudios Interdisciplinarios de América Latina y el Caribe, Tel Aviv, Ramat Aviv, 1996.

" " *El primer acuerdo comercial argentino-israelí: consideraciones políticas y económicas. En: Desarrollo Económico. Revista de Ciencias Sociales. N° 145, Vol. 37, Abril-Junio 1997. Ides.*

LANATA, Jorge & GOLDMAN, Joe. *Cortinas de Humo.* Planeta. Espejo de la Argentina. Buenos Aires, 1994.

LANUS, Juan Archibaldo. *De Chapultepec al Beagle.* Emecé, Buenos Aires, 1984.

LAQUEUR, Walter. *A history of Zionism.*Schocken Books, New York, 1989.

LEVINAS, Gabriel. *La ley bajo los escombros. AMIA, lo que no se hizo*. Editorial Sudamericana, Buenos Aires, 1998.

LEWIN, Boleslao. *Cómo fue la inmigración judía en la Argentina*. Colección Esquemas históricos. Editorial Plus Ultra. Buenos Aires, 1983.

LORCH, Nathaniel. *Latin America and Israel. En: The Jerusalem Quarterly, N° 22, Winter 1982*.

MENDEZ, Norberto. Ponencia presentada y expuesta a FLACSO- Argentina- Programa CIEE (Council on International Education Exchange), en el Seminario "The Society in the Contemporary Argentina", ante profesores norteamericanos de las universidades adheridas al CIEE, título de la ponencia: *"The bombing against the Israeli Embassy and AMIA: a case of local anti-Semitism or Middle East Conflict in Argentina? Discrimination and International Politics*. Buenos Aires, 12 de junio de 2006.

Ponencia en co-autoría con la Lic. Lía Rodríguez de la Vega, presentada y expuesta en el Coloquio "Inmigrantes del mundo musulmán en la Argentina", organizado por el Area Interdisciplinaria Asia y Africa, Museo Etnográfico "Juan B. Ambrosetti", Facultad de Filosofía y Letras de la Universidad de Buenos Aires (UBA). Ponencia titulada: *"La población musulmana de Buenos Aires y la política. El caso de los atentados contra la embajada de Israel y la AMIA"*. Certificado extendido por la Sección de Estudios de Asia y Africa, Facultad de Filosofía y Letras, Universidad de Buenos Aires (UBA), 23 de mayo de 2006. Ponencia presentada y expuesta al Congreso de la Asociación Latinoamericana de Asia y Africa (Aladaa), en la Universidad Nacional de La Plata, Prov. Buenos Aires, el día 8 de noviembre de 2004. Título: *"Irak: nación y religión. Sobre la relación de ambos conceptos en la construcción de la nación-estado iraquí"*.

El principio de equidistancia en la configuración de la política exterior argentina hacia Medio Oriente. Continuidad, cambio y cuestionamiento. Inédito. Ponencia presentada en las Jornadas de Ciencia Política

de la Facultad de Ciencias Sociales de la UBA. 4 Y 5 diciembre de 1998.

El Peronismo, pasado y presente. En: Semana, Jerusalén, 18 de enero de 1990.

" " *¿Para qué fue Menem a Israel?. En: Nueva Sion. Noviembre 1991 Año VIII, Segunda Epoca.*

" " *La otra Jihad Islámica. En: Diario Página 12, 27 demarzo de 1992*

" " *Why Did Menem Come to Israel? Hopes and Truths. Inédito. 1992.*

" " *Las Relaciones Políticas y Diplomáticas de Argentina y los Países del Medio Oriente. Evaluación y perspectivas vis-á-vis la crisis del Golfo. Ponencia presentada al III Congreso de la Alaada (Asociación*

" " *Latinoamericana de Africa y Asia), La Plata, 1992.*

Actores y apuntadores de la tragedia de Viñas de Ira.

En: Comentarios y opiniones, editado por ICUF, Año 1, n° 10, abril 1996.

" " *Perspectivas para el Medio Oriente en 1998. En: Diario Rio Negro. del 22 de diciembre de 1997.*

" " *La Guerra de los Cincuenta Años: el interminable conflicto del Medio Oriente. En: "Lo que vendrá", Boletín de Informaciones de la Carrera de Ciencia Política de la Facultad de Ciencias Sociales de la UBA., marzo 1998.*

" " *Irán hoy. Informe mimeografiado para la cátedra de El factor islámico en la política mundial. Primer cuatrimestre 1998.*

Informe sobre Hezbollah. Material mimeografiado para " " la cátedra El factor islámico en la politica mundial de la Facultad de Ciencias Sociales de la UBA. 1998.

" *AMIA, la Embajada, Kenia, Tanzania, ¿son comparables?*

En: Nueva Sion, setiembre 1998.

MORANDINI, Norma. *El harén. Menem-Zulema-Seineldín. Los árabes y el poder político en la Argentina. Editorial Sudamericana. Buenos Aires, 1998.*

ONU, Organización de las Naciones Unidas. Resoluciones 1947- 1997. SaDDY, Fehmy, editor. *Arab-Latin American Relations. Energy, Trade and Investment*. Transaction Books, New Brunswick (USA) and London (UK), 1983.

SALINAS, Juan. *AMIA, el atentado. Quiénes son los autores y por qué no están presos*.

Planeta. Espejo de la Argentina. Buenos Aires, 1997.

SANTORO, Daniel. *Operación Cóndor II. La historia secreta del misil que desactivó Menem*. Ediciones Letra Buena, Buenos Aires, 1992.

SENKMAN, Leonardo. *Las relaciones EE. UU. - Argentina y la cuestión de los refugiados de la post-guerra: 1945-1948*. Separata AMILAT Editorial Universitaria Magnes, Universidad Hebrea de Jerusalén, Jerusalén, 1988.

" " compilador. *El antisemitismo en la Argentina*. CEDAL, Buenos Aires, 1989.

SHARIF, Regina. *Latin America and the Arab-Israeli Conflict*. En: *Journal of Palestine Studies*, 7 N° 1 Autumn 1977.

SHEFFER, Gabriel, editor. *Modern Diasporas in International Politics*. Croom Helm, London & Sydney, 1986.

SPECIAL REPORTS by Latin American Newsletters, November 1985. *Latin America's Relations with Israel and the Arab World*.

TOV, Moshe A. *El murmullo de Israel. Historial diplomático*. La Semana Publicaciones Ltda., Jerusalén, 1983.

TSUR, Jacob. *Cartas credenciales N° 4*. La Semana Publicaciones Ltda., Jerusalén, 1983.

Entrevistas de Norberto R. Méndez:

Abboud, Omar, secretario general del Centro Islámico, febrero 2005

Abu Arab, Gustavo. Secretario del Centro Islámico de la Argentina. Buenos Aires, 4 de diciembre de 1997 y 5 de noviembre de 1998.

Akel, Suhail Hani Daher. Representante de la Autoridad Nacional Palestina en Buenos Aires. Diplomático palestino. Buenos Aires, 1990-1998.

Alcón Palús, Luis. Director del Departamento de Africa del Norte y Cercano Oriente del Ministerio de Relaciones Exteriores, Comercio Exterior y Culto de la Argentina. Buenos Aires, 18 de febrero y 30 de octubre de 1991.

Atlas, Guillermo. Director de la Revista "Nueva Sion", Buenos Aires, agosto 1989. Jerusalén, Diciembre 1989.

Avirán, Itzjak. Embajador de Israel en Argentina. Buenos Aires, 1996-1997-1998.

Barylko, Jaime. Profesor Universidad Maimónides. Buenos Aires, 31 de marzo de 1997.

Blanco, Simón. Militante de la izquierda judía anti-sionista. Buenos Aires, 4 de febrero de 1997.

Chedid, Saad. Profesor Universidad CGE. Referente de la colectividad árabe argentina. Buenos Aires, 16 de noviembre de 1990.

Colombo Murúa, José. Director del Departamento de Africa del Norte y Cercano Oriente del Ministerio de Relaciones Exteriores, Comercio Exterior y Culto de la Argentina. Buenos Aires, 23 de junio de 1995 y 25 de abril de 1997.

Desuque, Abdala. Vicepresidente del Centro Islámico de la Argentina. Buenos Aires, 5 de noviembre de 1998.

Eldar, Akiva. Periodista israelí. Jerusalén, noviembre de 1989.

El Kadri, Envar. Dirigente político. Buenos Aires, Buenos Aires, 16 de setiembre de 1996.

Kedourie, Elie. Historiador egipcio. Tel Aviv, enero 1990.

Gobbi, Carlos. Embajador argentino en Israel. Buenos Aires, 15 de julio de 1991.

Grunberg, Carlos. Dirigente del Partido Laborista israelí, rama argentina. Buenos Aires, 29 de agosto de 1997.

Grushka, Angel. Secretario General del ICUF (Idische Cultur Farband-Federación de Entidades Judías de Argentina). Buenos Aires, 1990-1998.

Hussain, Mahmud. Imam del Centro de Altos Estudios Islámicos de la Argentina. Buenos Aires, 5 de febrero y 1º de marzo de 1996- 1997-1998.

Jozami, Julio. Presidente de la Cámara de Comercio Argentino-Arabe, Buenos Aires, 16 de noviembre de 1990.

Levy, Jack. Dirigente israelí de la Agencia Judía. Jerusalén, 5 de febrero de 1990.

Kirszenbaum, Jorge. Vice-presidente de DAIA (Delegación de Asociaciones Israelitas de la Argentina), Buenos Aires, 9 de setiembre de 1996 y 19 de marzo de 1997.

Nazer, Ahmed. Comerciante libanés de Ciudad del Este, setiembre 1995.

Olima, Juan Carlos. Vice-canciller de la Argentina. Buenos Aires, 13 de noviembre de 1991.

Paz, Abdul-Karim. Sheij. Imam de la Mezquita at-Tauhid de Floresta. Dirigente religioso shiíta. Buenos Aires, marzo de 1992.

Rabi, Tilda. Presidente de la Federación de Entidades Palestinas de la República Argentina. Buenos Aires, marzo 1992-1994-1995-

Rozemblum, Jaim. Dirigente de la Sociedad Hebraica Argentina. Buenos Aires, marzo 1991.

Saal, Meir. Sheliaj (delegado) de Mapam (Partido Socialista israelí) en Argentina, Buenos Aires, 20 de febrero de 1991.

Schiller, Herman. Dirigente y periodista de la colectividad judía. 1995-1998.

Sadatifar, Abdolrahim. Encargado de Negocios de la República Islámica del Irán en Argentina. Buenos Aires, abril de 1998.

Sultan, Talal Nur. Dirigente saudita de la Liga Mundial Islámica. Buenos Aires, octubre de 1997-1998.

Tourgeman, David. Encargado Departamento Latinoamericano del Ministerio de Relaciones Exteriores de Israel, Jerusalén, enero 1990.

Urrutia, Gustavo. Director del Departamento de Africa del Norte y Medio Oriente del Ministerio de Relaciones Exteriores, Comercio Exterior y Culto de la Argentina. Buenos Aires, 22 de setiembre de 1994.

Yablonowski, Carlos. Vice-presidente de Likud Argentina. Buenos Aires, 20 de marzo de 1997.